

Джихад - усердие на пути Аллаха

Слово “джихад”, означающее в арабском языке “усердие”, “усилие”, “приложение всех сил”, стойкое перенесение тягот во имя достижения цели имеет в Коране и в исламской литературе следующее толкование: жертвовать на пути Аллаха своим имуществом и своей душой, трудиться, прилагать усилия на пути Аллаха и во имя Аллаха. Некоторые современные толкователи коранического текста выделяют 4 разновидности джихада: “джихад сердца”, т.е. борьба со своими собственными недостатками, нравственное самоочищение; “джихад языка”, т.е. поощрение одобряемых в Исламе добрых дел и начинаний, запрещение порицаемого и осуждаемого; “джихад руки”, имея в виду наказание правонарушителей; “джихад меча”, или вооруженная защита интересов мусульман в случаях нападения на них. Некоторые ученые, в частности сторонники суфизма, выделяют в джихаде прежде всего духовный аспект, рассматривают его как борьбу с потребностями плоти. Правовед Кайим аль-Джейе, опираясь на хадис о том, что **“борец тот, кто прежде всего борется со своей алчностью”** (Тирмизи, “Фазаил ал-Джихад”), соотносит борьбу человека с самим собой и со своими пороками с борьбой против внешнего врага и приходит к заключению, что человек, не умеющий перебороть свои слабости, не способен и на борьбу с врагом. (Задул-меад, 2,38). Слово “джихад” в Коране упоминается 4 раза в форме существительного, а в форме глагола оно встречается свыше 20 раз, в частности в суре (главе) “ат-Тауба” аята (стихи) 41, 44, 81, 86 (здесь и дальше Коран цитируется по переводу И.Ю. Крачковского, М., 1963, цифры означают номер аята в соответствующей суре).

В некоторых сурах совершать джихад означает **“усердствовать об Аллахе достойным Его усердием”** (ал-Хадж, 78). Коран подчеркивает, что **“верующие только те, которые уверовали в Аллаха и Его посланника, потом не испытывали сомнений и усердствовали своими имуществами и своими душами на пути Аллаха. Они искренние”** (сура ал-Худжурат, 15). Совершающие джихад, или усердствующие пользуются в Исламе большим преимуществом: **“Те, которые уверовали и выселились, и боролись на пути Аллаха своим имуществом и своими душами, - выше они степенью у Аллаха: они - получившие успех”** (сура ат-Тауба, 20).

Существует множество хадисов, связанных с “джихадом”. Некоторые из этих хадисов представляют собой отдельные издания, а другие вышли в свет в собраниях хадисов под названием “Китаб-ал-Джихад”. Наряду с хадисами, разъясняющими основное назначение джихада, существует большое количество хадисов, которые информируют нас о том, каким образом и в каких областях следует осуществлять джихад. Например: **“усердствующий тот, кто сражается со своей алчностью”** (Тирмизи, “Фазаил ал-Джихад”); **“верующий сражается мечом и языком”** (Муснад 3, 456); **“с лицемерами боритесь всеми средствами”** (Муснад 3, 124; Абу Давуд, Джихад 17); **“самый добродетельный Джихад - это говорить правду при жестоким султане”** (Абу Давуд “Малахим”, 17; Тирмизи, “Фитей”, 13). Хадисы содержат сведения о том, что среди общины Пророка (с.а.с.) родится поколение, не исполняющее веляния Аллаха, неверное своему слову. Пророк Наш (с.а.с.) призывает бороться с таковыми всеми способами и средствами: **“сражайся с ними мечом”, “борись с ними языком”, “борись с ними душой”**. (Муслим, Иман 80). Юноше, вступившему в исламское войско перед началом похода, Пророк (с.а.с.) наказывал: **“Во Имя служения отцу и матери объяви войну своим потребностям”** (Бухари, “Джихад”, 138; Муслим, “Бирр” 5).

Когда Аиша (р.а.) сказала Пророку (с.а.с.) **“Ведь джихад - самая лучшая из добродетелей, так почему же нам нельзя участвовать в нем?”**, Пророк (с.а.с.) ответил следующим образом: **“Для вас в этом джихаде самое приемлемое - это хадж”**. Иными словами, ваш джихад, ваш способ служения и поклонения Аллаху - это хадж. Приведенное в качестве примера изречение очень существенно для осознания всеобъемлющего понятия “джихада”, включающего в себя различные методы и способы усердия на пути Аллаха. Таким образом, джихад можно рассматривать как совокупность способов и направлений служения и поклонения Всевышнему, как индивидуальное и массовое усердное следование предписаниям Аллаха и заветам Его Пророка (с.а.с.) помыслами души, властью слова и силой оружия.

Вопреки тому факту, что понятие “джихад” является многосторонним, комплексным, включающим различные формы служения Аллаху, широко распространена - в том числе, к сожалению, и среди мусульманских правоведов - попытка излишней “милитаризации” джихада, то есть стремление представить его как прежде всего борьбу мусульман с “иноверцами”. При этом высказывается даже мысль о том, что пока Ислам не покорит весь мир и человечество не примет мусульманство, война с “неверными” будет продолжаться. В этом контексте и вне его не знакомые даже поверхностно с Исламом исследователи, делая попытки проанализировать понятие и значение “джихада”, переводят это слово, как “священная война”. Подобные утверждения весьма далеки от истины и подлинного содержания джихада и коранического учения.

Прежде всего следует отметить, что в соответствии со смыслом коранического учения, любое усердие, любой джихад на пути Аллаха, будь-то изучение наук, или забота о старших, или проповедь Корана, или совершение других добрых дел носит не менее священный характер, чем вооруженная защита интересов мусульман. Да и в самом Коране нет выражений “священный джихад” или “священная война”. Другое дело, что те, кто осуществляют вооруженный джихад, могут рассчитывать на то, что Аллах либо дарует им победу, либо вознаградит за мученичество в ином мире: **“Пусть же сражаются на пути Аллаха те, которые покупают за ближайшую жизнь будущую! И если кто сражается на пути Аллаха и будет убит или победит, Мы дадим ему великую награду”** (сура ан-Ниса, 74).

Во-вторых, военный аспект является лишь одним из аспектов джихада, не единственным и не доминирующим в его содержании. Для выделения военного компонента джихада в Коране состояние войны, военного столкновения, сражения или противостояния передается словами “харб” (“война”) и “киталь” (“сражение”) (сура ал-Маида, 64; сура ал-Анфаль, 57; сура ан-Ниса, 74-77). Здесь речь идет о “сражении на пути Аллаха” в значении именно боевых действий. Иными словами, в Коране четко прослеживается различие между “усердием на пути Аллаха” и являющимся его частным случаем “сражением на пути Аллаха”.

Кроме того, в самом Коране четко определены условия, при которых наступает необходимость вооруженного джихада - это необходимость обеспечения свободы обращения к Аллаху и свободы вероисповедания, сохранения рода, защиты личности и достоинства, установления мира и справедливости: **“Дозволено тем, с которыми сражаются, за то, что они обижены. Поистине, Аллах может помочь им, - тем, которые изгнаны из своих домов без права, разве только за то, что они говорили: “Господь наш - Аллах”**. И если бы не защита Аллахом людей одних другими, то разрушены были бы скиты,

и церкви, и места молитвы, и места поклонения, в которых упоминается имя Аллаха много” (сура ал-Хадж, 39-40). Таким образом, мусульманам дозволен “джихад меча” в следующих конкретных случаях: при отражении агрессии, то есть когда они противоправно подвергаются агрессивным действиям против них и изгнанию из своих домов; когда они защищают от разрушительных действий места поклонения Аллаху; когда осуществляются посягательства на свободу вероисповедания и выполнения религиозных обрядов.

В-четвертых, вооруженный джихад в Исламе является не наступательной, а оборонительной, ответной и вынужденной борьбой за веру и права мусульман, которая должна вестись в определенных рамках: **“И сражайтесь на пути Аллаха с теми, кто сражается с вами, но первыми не нападайте, - поистине, Аллах не любит тех, кто первым совершает нападение! И убивайте их, где встретите, и изгоняйте их оттуда, откуда они изгнали вас: ведь смута (язычество) - хуже, чем убийство! И не сражайтесь с ними у запретной мечети, пока они не станут сражаться с вами. Если же они будут сражаться с вами, то убивайте их: таково воздаяние неверных! И сражайтесь с ними, пока не будет больше смуты, и останется лишь вера в Аллаха. А если они удержатся, то нет вражды кроме как к неправедным”** (сура ал-Бакара, 190-193). В другой главе мы читаем: **“А если они склонятся к миру, то склонись и ты к нему и полагайся на Аллаха: ведь Он - слышащий, знающий”** (сура ал-Анфаль, 61). Общий коранический подход в данном вопросе сводится, выражаясь современным политологическим языком, к принципу симметричного, адекватного ответа: **“Кто же преступает против вас, - то и вы преступайте против него подобно тому, как он преступил против вас. И бойтесь Аллаха и знайте, что Аллах - с богобоязненными”** (сура ал-Бакара, 194), **“И если вы наказываете, то наказывайте подобным тому, чем вы были наказаны. А если терпите, то это - лучше для терпеливых”** (сура ан-Нахль, 126). Аналогичные призывы содержатся и в изречениях Пророка (с.а.с.): **“О люди, не старайтесь столкнуться с врагом, а встретившись, будьте терпеливы. Не забывайте, что сабли ограждают рай от нас”**. (Бухари, Джихад 112,156; Муслим “Джихад 19-20, Абу Давуд, Джихад 89).

Что же касается приписываемой Исламу якобы объективно присущей ему заряженности насилием и экстремизмом, и связанное с этим формирование таких штампов, как “исламский фундаментализм”, “исламский терроризм”, то это является проявлением с одной стороны, примитивного, невежественного восприятия Корана, а с другой - вульгарной политизацией Ислама для достижения тех или иных политических и весьма далеких от Ислама целей.

Коран призывает - и это тоже одна из форм джихада - к мирному сосуществованию с представителями других традиционных религий (**“И не препирайтесь с обладателями книги, иначе как чем-нибудь лучшим, кроме тех из них, которые несправедливы, и говорите: “Мы уверовали в то, что ниспослано нам и ниспослано вам. И наш Бог и ваш Бог один, и мы Ему предаемся”**, сура ал-Анкабут, 46, а также сура ан-Ниса, 94, сура ал-Мумтахана, 8-9).

Коран категорически запрещает насилие в вопросах пропаганды Ислама и предлагает путь мирного убеждения: **“Зови к пути Господа с мудростью и хорошим увещанием и препирайся с ними тем, что лучше! (сура ан-Нахл, 125). Насаждение веры насильственным путем считается в Исламе “заблуждением”:** **“Нет принуждения в религии. Уже ясно отличился прямой путь от заблуждения”** (сура ал-Бакара, 256); **“А если бы пожелал твой Господь, тогда уверовали бы все, кто на земле, целиком. Разве ж ты вынудишь людей к тому, что они станут верующими? Не придется душе уверовать,**

иначе как с соизволения Аллаха. И возложит Он наказание на тех, которые не разумеют” (сура ал-Йунус, 99-100); **“И скажи: “Истина - от вашего Господа: кто хочет, пусть верует, а кто хочет, пусть не верует”** (сура ал-Кахф, 29). Действительно, если бы Аллах пожелал, то все жители планеты стали бы мусульманами, но Он предложил другой, более справедливый и толерантный подход - каждый сам, через свое понимание, через свои ощущения, жизненные и духовные приоритеты и привязанности придет к своей религии.

Раскрывая сущность джихада, стоит обратить внимание и на то, что слово **“джихад”** происходит от того же глагола и корня, что и слово **“иджихад”** (буквально “усердие”, “прилежание”, настойчивость”), которое означает поиск правил поведения на основе рационального толкования многозначных положений Корана и сунны в тех случаях, когда не удается найти готового правила поведения в той или иной современной жизненной ситуации. Иджихад играет в Исламе очень важную роль, помогая адаптировать исламское вероучение к постоянно меняющимся вызовам современной эпохи, к различным национальным, экономическим, политическим, культурным и иным условиям. Таким образом, само происхождение термина джихад предполагает активное и творческое участие человека в устройстве своей жизни и решении других мирских проблем. Поэтому наряду с вышеуказанными аспектами джихада - **“сердца”, “языка”, “руки” и “меча”**, крайне актуальной является задача формирования **“джихада ума”**, или **“интеллектуального джихада”**, т.е. рационального использования божественного откровения, богатейшего духовного и интеллектуального потенциала Ислама в интересах решения самых острых проблем мусульманских стран и народов начала XXI века. В основе такого современного **“джихада”** должны, по нашему мнению, быть следующие элементы.

Творческий поиск знатоками Ислама в соответствии с духом и буквой Ислама (а дух и буква у Ислама достаточно гибкие, гуманные и открытые для прогрессивных решений) и с учетом общемировых стандартов и ценностей (в формировании которых ислам, кстати, также внес своей немалый вклад), ответов на вопросы, которые ставит перед мусульманами и их странами современная жизнь, а не только призыв к усердному выполнению религиозных обрядов и предписаний.

Активная жизненная, гражданская и политическая позиция рядовых мусульман, а не пассивное ожидание милости Всевышнего лишь за аккуратное соблюдение исламского ритуала и культа.

Ориентация лидеров мусульманских стран на проведение глубоких реформ в области создания подлинно демократических и правовых обществ, динамичных и конкурентных экономик, искоренение коррупции (в том числе, кстати, и среди самих высокопоставленных **“исламских функционеров”**), повышение уровня жизни населения, нахождение эффективных форм межгосударственного мусульманского сотрудничества в целях решения таких острых конфликтов, как, например, палестинский и армяно-азербайджанский. Именно к такому джихаду призывают стихи суры ан-Ниса: **“Не равняются сидящие (со сложенными руками) из верующих, не испытывающие вреда, и усердствующие на пути Аллаха своим имуществом и своими душами. Дал Аллах преимущество усердствующим своим имуществом и своими душами перед сидящими на ступень. Всем обещал Аллах благо, а усердствующим Аллах дал преимущество перед сидящими в великой награде, в степенях у Него, и прощении, и милости. Поистине, Аллах прощающ, милосерд!”** (сура ан-Ниса, 95-96). 🌟

Материал представлен Фондом помощи молодежи